

<https://orcid.org/0009-0006-2899-9110>

<https://orcid.org/0009-0005-1095-5585>

Адилов А.А., Атаджанова С.М.*

к.ист.н., доцент. Национальный университет Узбекистана им.М.Улугбека. Ташкент, Узбекистан

к.ист.н., доцент. Национальный университет Узбекистана им.М.Улугбека. Ташкент, Узбекистан

РЕЛИГИОЗНАЯ ТОЛЕРАНТНОСТЬ В ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ

***Автор-корреспондент:** asameli@mail.ru

Аннотация: Территория Средней Азии, её центральная историческая часть –Мавераннахр, глубокие корни культурного наследия которой уходят в глубь веков, в средние века, стала одной из колыбелей исламской цивилизации. Великие ученые-мыслители, деятели науки, культуры и искусства, вышедшие из данной территории внесли огромную лепту в развитие не только исламской, но и всемирной цивилизации. В то же время Мавераннахр уже вначале средних веков стал эталоном мирного сосуществования различных культур и вероисповеданий, родиной религиозной толерантности, которую мировое научное сообщество признало в XXI веке, а также в общественно-политической жизни толерантность обретает всё более актуальный характер. Исследование направлено на раскрытие проблемы толерантности в средние века на основе археологических, исторических и религиозных источников, а также на конкретных примерах из истории Средней Азии, изучить источники по истории религиозной толерантности в Средней Азии, анализ политики правящей династии Аббасидского двора, политическую обстановку в государстве и отношение халифа на уровне государственной политики к другим вероисповеданиям в указанный период.

Ключевые слова: Мавераннахр, толерантность, религия, ислам, средние века, Амир Тимур, Средняя Азия

<https://orcid.org/0009-0006-2899-9110>

<https://orcid.org/0009-0005-1095-5585>

Адилов А.А., Атаджанова С.М.*

тарихф.к., доцент М.Ұлықбека. Өзбекстан ұлттық университеті. Ташкент, Өзбекстан

тарихф.к., доцент М.Ұлықбека. Өзбекстан ұлттық университеті. Ташкент, Өзбекстан

ОРТАЛЫҚ АЗИЯДАҒЫ ДІНИ ТОЛЕРАНТТЫЛЫҚ

***Автор-корреспондент:** asameli@mail.ru

Түйін: Орталық Азия аумағы, оның орталық тарихи бөлігі –Мавераннахр, оның мәдени мұрасының терең тамыры ғасырлар бойы, Орта ғасырларда, ислам өркениетінің бесіктерінің біріне айналды. Осы аумақтан шыққан ұлы ойшылдар, ғылым, мәдениет және өнер қайраткерлері тек Ислам ғана емес, сонымен бірге дүниежүзілік өркениеттің дамуына үлкен үлес қосты. Сонымен бірге, орта ғасырлардың басында Мавераннахр әртүрлі мәдениеттер мен діндердің бейбіт қатар өмір сүруінің эталонына айналды, XXI ғасырда әлемдік ғылыми қауымдастық мойындаған діни төзімділіктің отаны, сондай-ақ қоғамдық-саяси өмірде толеранттылық барған сайын өзекті сипатқа ие болды. Зерттеу орта ғасырлардағы толеранттылық мәселесін археологиялық, тарихи және діни дереккөздерге, сондай-ақ Орта Азия тарихының нақты мысалдарына сүйене отырып ашуға, Орта Азиядағы діни толеранттылық тарихы бойынша дереккөздерді зерттеуге, Аббасид сотының билеуші әулетінің саясатын талдауға, мемлекеттегі саяси жағдайға және халифаның мемлекеттік саясат деңгейіндегі басқа діндерге деген көзқарасына бағытталған. көрсетілген кезең

Кілтсөздер: Мавераннахр, толеранттылық, дін, ислам, ортағасырлар, Әмір Темір, Орта Азия

<https://orcid.org/0009-0006-2899-9110>

<https://orcid.org/0009-0005-1095-5585>

Adilov A.A.*,Atadjanova S.M.*

candidate of historical sciences, associate professor

M.Ulykbek National University of Uzbekistan Tashkent, Uzbekistan

candidate of historical sciences, associate professor

M.Ulykbek National University of Uzbekistan Tashkent, Uzbekistan

RELIGIOUS TOLERANCE IN CENTRAL ASIA

***Corresponding author:** asameli@mail.ru

Abstract: The territory of Central Asia, its central historical part - Maverannahr, whose deep roots of cultural heritage go back centuries, in the Middle Ages, became one of the cradles of Islamic civilization. Great scientists, thinkers, scientists, culture and art workers who left this territory have made a huge contribution to the development of not only Islamic, but also world civilization. At the same time, Maverannahr already at the beginning of the Middle Ages became the standard of peaceful coexistence of various cultures and religions, the birthplace of religious tolerance, which the world scientific community recognizes already in the 21st century, and also in socio-political life, tolerance is becoming increasingly relevant. The research is aimed at uncovering the problem of tolerance in the Middle Ages on the basis of archaeological, historical and religious sources, as well as specific examples from the history of Central Asia, to study sources on the history of religious tolerance in Central Asia, analysis of the policy of the ruling dynasty of the Abbasid court, the political situation in the state and the attitude of the caliph at the level of state policy to other faiths in the specified period

Key words: Maverannahr, tolerance, religion, Islam, middle ages, Amir Timur, Middle Asia

Введение

В XXI веке, веке глобализации и информационных технологий, в мировом сообществе участились угрозы межконфессионального, межрасового, межэтнического характера, что привело к ряду территориальных конфронтаций и распрей в различных уголках земного шара. В данной сложной обстановке в мире все более актуальный характер приобретают принципы мира и согласия, взаимопонимание и терпение между представителями различных вероисповеданий, культур, этнических и расовых принадлежностей. Таким образом, принципы толерантности стали обретать особый характер общественно-духовной и политической жизни общества. Исходя из этого большой интерес представляет исторический экскурс в средневековый Восток, а именно в историю межрелигиозной толерантности в Средней Азии (Мавераннахр и Хорасан).

Историографический обзор по теме составили труды и источники по изучению толерантности на территории Средней Азии, в Мавераннахре в средние века. Бируни Абу Рейхан в своём произведении Памятники минувших поколений, который является психологическим, философским трудом по изучению различных народов, их отношений между собой, общественно-политическая обстановка в государствах Востока, отношения людей друг к другу и т.д. [3, 214-216]

Буряков Ю. в своей работе Становление христианства в Средней Азии изучает и анализирует появление и распространение христианства на территории Средней Азии, а также сосуществование различных религий и верований толерантно среди населения данного региона, на основе археологических находок и вещественных источников [5, 25-27]. Представляет интерес работа Егенбердиевой М. - Толерантность в исламе, где на примерах, красочно рассматривается толерантная позиция ислама к представителям различных вероисповеданий, национальностей и т.п. [6, 194-195.] В источнике Куръонилмлари можно прочесть суры, в которых четко проявляется доброжелательное, толерантное отношение в исламе, а именно, категорически отвергается конфронтация, враждебность к иноверам и,

приветствуются идеи мира, добра, милосердия между ними[7,5-10].

Цель исследования- исследование направлено на раскрытие проблемы толерантности в средние века на основе археологических, исторических и религиозных источников, а также на конкретных примерах из истории Средней Азии.

Задачи исследования-изучить источники по истории религиозной толерантности в Средней Азии, -изучить исламский мир, политику правящей династии Аббасидского двора, политическую обстановку в государстве и отношение халифа на уровне государственной политики к другим вероисповеданиям в указанный период, - привести примеры толерантности в быту, в политике, в дипломатии в жизни простых людей в средние века в Средней Азии.

Теоретический анализ

После установления власти арабского халифата в VIII веке в Среднюю Азию приходит новая религия—ислам. Ислам четко занимал позицию единобожия, отвергая всякое раздвоение в отношении вероисповедания, в особенности многобожия. Именно идеи ислама такие как, равенство перед Аллахом, милосердие, благородство, добрососедство, толерантное и уважительное отношение к людям другого вероисповедания, эти и другие факторы способствовали широкому распространению ислама. Ислам является самой молодой среди мировых религий. Как было сказано выше, ислам отвергает всякое насилие к иным вероисповеданиям, так как твердо стоит на позициях толерантности, великодушия и благосклонности к остальным. На основе исторических данных, хорошо известно то, что после переселения пророка Мухаммеда (с.а.в.) в Медину в 622г., с первых же дней, были установлены мирные, добрососедские отношения с евреями. Пророк (с.а.в.) также допустил христиан, приехавших в Медину в свою мечеть для богослужения, относился к ним с уважением и почетом. Так же были установлены дружественные отношения с египетскими христианами- коптами. По настоянию пророка Мухаммеда (с.а.в.) мусульмане должны были с уважением относиться к «сторонникам священных книг», то есть к сторонникам Мусы (Моисея) - евреям, к сторонникам пророка Исо (Иисуса) - христианам. О благосклонном отношении Пророка Мухаммеда (с.а.в.) к людям иного вероисповедания можно наглядно увидеть во множестве примеров, которые упоминаются в хадисах и в исторических источниках.

Вопросы толерантности неоднократно упоминаются в священной книге мусульман - Коране. А именно, в таких сурах, как «Юнус», «Шуаро», «Худжурат», «Нахл», «Маида», «Нисо», всего - более чем в 50-ти сурах, аятах, категорически отвергается всякое отчуждение, конфронтация, враждебность к иноверцам и, наоборот, полностью приветствуются идеи мира, добра, милосердия между ними[7,5-10].

Отсюда следует, что, несмотря на различие в убеждениях и исповеданиях каждый человек, созданный Аллахом, кем бы он ни был, имеет право на жизнь и уважение как личность. Честь человека должна защищаться и цениться [10,18-19]. Ислам выдвигает в первые ряды уважительное отношение к человеку, невзирая на его социальное происхождение, пол, этническое происхождение, расовое различие, религиозные убеждения. Таким образом, ислам отличается от других убеждений, сочетая в себе принципы справедливости и толерантности. В мусульманской среде никогда не допускалась насильственная исламизация и, соответственно, это каралось законами государства. Люди иной веры, проживавшие в мусульманских странах назывались «ахли зимма», что означало «защищенное, гарантированное население». Их образ жизни, деятельность защищались государством и законом[10,19].

Воистину Ислам является религией мира и добра. Ислам учит верующих как правильно жить, говорить и творить добро, уважать старших, быть терпеливым. И, конечно, вопрос толерантности не является исключением. Толерантность—это терпимость к чужому мнению, вероисповеданию, поведению, культуре, политическим взглядам,

национальностям, т.е. это проявление терпимости, понимания и уважения к личности другого человека независимо от каких-либо отличий. Ислам не позволяет проявлять вражду и ненависть, запрещает оскорбления и нанесение обид людям. Именно аяты священной книги Корана делают ударение на свободу вероисповедания. Доказательством этого служит 256-ой аят суры «Бакара», в котором говорится: «Нет принуждения в религии. Уже ясно отличился прямой путь от заблуждения». А в суре «Мумтахана» упоминается отношение мусульман к представителям иных религий: «Не даёт Аллах запрета тем, кто не сражался с вами из-за религии и не изгонял вас из ваших жилищ, благодетельствовал им и был справедливым к ним,- ведь Аллах любит справедливых». Так как, само слово «ислам» является производным от арабского корня «с-л-м», означающего мир, процветание, благополучие, здоровье, собственно это и является доказательством, того, что религия ислам и Коран призывают человечество к миру и благополучию[6,194-195].

После смерти Пророка Мухаммеда (с.а.в.) политика толерантности к иноверцам продолжалась по завету и высказываниям пророка Мухаммеда (с.а.в.). Например, один из праведных халифов Умар ибн Хаттаб (634-644 гг.), овладев Иерусалимом (Куддус) заключил договор о свободе вероисповедания христианского населения[7,102.]. Согласно этого договора запрещено было сносить церкви, мусульманам не разрешалось насильственно овладевать ими. Христианам было дано право свободно совершать церемонию богослужения в церкви. А после овладения халифатом Египта данное право было дано христианам-коптам. В годы правления Аббасидского халифата (750-1258гг.) самыми защищенными религиями были христианство и иудаизм. Главой всех христиан считался несториан-католикос⁶², которому была подчинена по указу халифа также восточно-христианская церковь.

В конце VIII- начале IXвеков еврейское религиозное общество--«Реш галута», которому подчинялось всё еврейское духовенство в халифате, тоже переселилось в столицу халифата - город Багдад.Евреи, которые исповедовали иудаизм начали переселяться на территорию Средней Азии ещё во времена Ахеменидского правления(VIв.до н.э.). Данный процесс непосредственно был связан с развитием международной торговли по Великому шелковому пути. Но это были единичные случаи. Формирование еврейской диаспоры на территории современного Узбекистана можно отнести к V-VI вв. н.э.[1,19].

Одним из самых ярких представителей аббасидского двора является халиф Харун ар-Рашида (786-809гг.), который в годы своего правления большое внимание уделял миру и согласию в межрелигиозном вопросе. Примером этому служит разрешение конфликта между различными христианскими церквями. Исходя из принципа справедливости и законности, по указанию халифа были возвращены церкви коптов-христиан, отторгнутые в свое время другими христианскими общинами. Представители христианской религии также занимали ряд ответственных постов в столице халифата. Например, большинством лечебных учреждений в Багдаде руководили лекари-христиане. У ряда халифов личные врачитакже были из числа христиан[10,22].

Одним из известных лекарей был христианин Джиржис ибн Бахтияш, который, впоследствии стал личным врачом халифа Мансура. Другой представитель христианской религии-Салмавайх ибн Банон тоже стал личным врачом халифа Муьтасима. Муьтасим так сильно дорожил своим личным врачом, что после смерти Салмавайха сильно горевал и дал указание похоронить его по всем правилам христианской религии. Ещё один представитель христианской религии, христианин Бахтияш ибн Джабраил прославился, как опытный врач в период правления халифа Мутаваккиля [15,185.].

Истории хорошо известен тот факт, что именно просвещенный аббасидский халиф Маьмун (813-833 гг.)открылв Багдаде «Дар-ул хикма»- своего рода Академию наук, куда

⁶²Так как в арабском халифате христиан-несториан было большинство, глава христиан-несториан католикос одно время считался главой всех христиан.

были приглашены ученые из разных стран мусульманского Востока для проведения совместных исследований. В этой Академии рядом с мусульманами-учёными творили и созидали учёные разных вероисповеданий. Никто и никогда не упрекал их за принадлежность к иной вере. На литературных вечерах, регулярно проводимых в Багдаде и в Басре принимали участие как мусульмане-сунниты, так и мусульмане-шииты, евреи, зороастрийцы, христиане[15,186].

Принципы религиозной толерантности были присущи многим мусульманским правителям, впоследствии этому следовали практически все мусульманские династии. Это прослеживается в их деятельности в IX-XII веках в Мавераннахре и в Хорасане, в управлении Османской империей и др. В последующие эпохи на территории Мавераннахра, частично Хорасана в период правления династии Тахиридов (821-873гг.)* проживало множество общин зороастрийцев. Великий ученый средневекового Востока Абу Рейхан Бируни в своей работе «Памятники минувших поколений», («Хронология»), описывая жизнь местного населения XI века, писал, что «.....в крае сохранились общины зороастрийцев». Великие ученые Востока, вышеупомянутый -Абу Рейхан Бируни (973-1048) и Абу Али ибн Сина, известный в Европе как Авиценна (980-1037) сами являлись примерами толерантности. Например, ученый-христианин Абу Сахл Масихи ведущий свою деятельность в Хорезмской Академии Маъмуна (1004-1017) был наставником и другом Бируни и ибн Сины. У этих ученых было несколько учеников, исповедовавших различные верования. Бируни ценил свою дружбу с известным представителем династии Зиаридов (927-1030) Кабусом ибн Вашмагиром (978-1012), несмотря на то, что он был мусульманином-шиитом [4,135]. Свое произведение «Памятники минувших поколений» Бируни посвятил вышеупомянутому правителю, который покровительствовал великому ученому.

О толерантности населения Средней Азии можно судить по отношению их к представителям религии зороастризм. В арабских источниках, зороастрийцев называли «маджусами», а в персидских источниках они упоминаются как «мугы». Местная администрация с доверием относилась к зороастрийцам и им поручались наиболее важные участки. По данному вопросу необходимо отметить, что сведения о пережитках древних культов в мусульманском периоде в Мавераннахре, приводятся в произведениях Абу Рейхана Бируни. В частности, он отмечал, что в XI веке здесь существовала тайная секта Муканнапоследователей зороастризма*. В XI веке на территории Чача и Илака (Ташкентский оазис), особенно в сельских местностях проживало большое количество последователей зороастризма. Письменные источники (Малая Кандия) упоминают общины зороастрийцев в Самарканде, где им было поручено поддерживать в исправности главный водовод—Джуйи-Арзис, снабжавший город водой. Данная повинность заменяла для них подушную подать, которая налагалась на всех иноверцев[3,214-216].

В X-XI вв. в Бухаре и Самарканде проживала значительная часть зороастрийцев. В селениях Рамуш и Рамитан, располагавшихся вблизи Бухары, существовали зороастрийские храмы. В мусульманской Бухаре в X веке в виде пережитка прошлого сохранилось идолопоклонничество, как отмечает историк Наршахи [13,275], идолами торговали около

*Тахириды—династия, правившая с 821-873гг. в Мавераннахре, в Хорасане и в Иране. Основателем династии считается Тахир ибн Хусейн, богатый торговец и правитель города Бушанг, расположенного вблизи города Герат.

*Муканна (наст. имя Хашим ибн Хаким, слово «Муканна» означает с араб. яз. «закрытый покрывалом»), руководитель антиарабского восстания произошедшего в 776-783гг. в Мавераннахре. Последователи Муканны одевали белое одеяние. Поэтому в некоторых источниках они упоминаются как «восстание в белых одеждах».

мечети Мох* в городе Бухаре [9,140].

Данные о толерантном отношении мусульман к другим религиям встречаются в различных источниках средневековых авторов. Так, согласно сведениям,приводимым ученым-энциклопедистом X века Абу Райханом Бируни в работе «Хронология» («Памятники минувших поколений»), вX- начале XIвв. в Самарканде под названием «Сабия» проживала религиозная община манихеев в количестве 500 человек. В городе существовал храм манихеев, который в источниках назывался «Нигошак». Последователи манихейства, бежавшие от гонений халифа Муктадира, впоследствии нашли приют в Бухаре и в Самарканде. Местное население приняло их тепло и во многом даже помогало им [5,25].В Самарканде какое-то время находилась резиденция верховного главы манихеев. Согдийский язык в VII в. становится официальным языком восточной манихейской церкви. Находки манихейских текстов, живописи миниатюр, монастырей, некрополей (Биттепа, Сурхандарьинская область Узбекистана) свидетельствует о распространении манихейства среди оседлого населения [12,82-83].

По описанию Бируни в IX веке на территории Хорасана, в его главном городе-старинном Мерве, проживало много христиан. В городе также вели свою деятельность многие епископы христиан несторианов. В Мерверодились такие люди как, автор «Нового завета» христианин несториан Ишадод и автор словаря сирийского языка Иса.Другой христианин несториан, Абулхайр Хуммар прославившийся как философ и лекарь, проживал в столице Хорезма– Гургандже. Некоторое время он служил и занимался наукой в Хорезмской Академии Маъмуна (1004-1017 гг.), расположенной в столице Хорезмшахов-Маъмунидов в городе Гургандже (ныне Куна -Ургенч, Туркменистан). Именно Хуммар перевел произведение Аристотеля и других авторов античности с сирийского языка на арабский язык [5,26].

По сообщению Бируни в Мерве вели свою деятельность митрополит (митран) сирийской православной церкви и ряд епископов христианской несторианской церкви. Источники утверждают, что расследуемый период в Мерве проживала православная семья Раббана. Глава семьи христианин Сахл,был известным лекарем и математиком.Впоследствии ему присудили почетное прозвище «Раба» (наш учитель). Раббан Сахл перевел знаменитое произведение Птолемея «Алмагеста», получившее высокую оценку современников. А его сын—Али ибн Сахл тоже вырос незаурядной личностью. Он был известен как опытный лекарь, свободно владеющий несколькими восточными и западными языками. Другой известный лекарь ибн Муса, будучи христианином, кроме лечебного дела вел исследования в области фармакологии и ботаники. Работая в лечебнице в Мерве, он также исследовал проблемы питания, эта сфера деятельностидля того времени было новшеством [5,27]. Христиане также компактно проживали в округе Шавдар в местности Коштепе (Самарканд), в городке Шутуркет Ташкентского оазиса, в местностях Кува и Риштан (Фергана) и в Семиречье [10,30].

В своё время арабский географ и путешественник Ибн Хаукал (Абул-Касим Мухаммад ибн Хаукал, X в.) в своём произведении «Китаб ал-Масалик ал-мамалик» («Книга путей и стран»), лично побывавший в селении Вазкард писал, что в данной деревне проживает много христианских семей. Это поселение соответствует современному городу Ургут,расположенному в Самаркандской области Узбекистана. Недалеко от Ургута были открыты руины храма византийского типа, в котором был найден сосуд с изображением таинства крещения. А также недалеко от Ургута, на холме Коштепа археологами были раскопаны руины христианского храма. Где, помимо христианской символики обнаружен алтарь огня, не исключено также сосуществования здесь двух

* Абу Бакр Мухаммад ибн Джафар Наршахи (899-959) —уроженец селения Наршах вблизи г. Бухары, автор известного исторического труда «История Бухары» («Тарихи Бухоро»).

культов-христианства и манихейства, использовавшего христианскую символику. Некоторые экспонаты археологических раскопок хранятся в государственном музее России-в Эрмитаже[5,19,20,25].

В Ферганской долине, в местности вблизи городища Кува был найден серебряный крест, относящийся к X-XI вв., а в 2010 году в раскопках в г. Риштанбыла найдена крышка керамического изделия с росписью креста в христианском стиле. Данный факт, свидетельствует о том, что в X-XII веках на этой территории проживали христианские общины[11,160-161; 82-84]Как свидетельствуют источники, христианство и дальше продолжало играть немаловажную роль в общественно-духовной жизни Мавераннахра. Здесь необходимо упомянуть путешествие Абул-Фараджа в Самарканд, имевшее место в 1046 году. В воспоминаниях, автор подчеркивает, что в городе Самарканде существовала церковь христиан-несториан. Влиянию христиан подверглась большая часть территории Семиречья. Большую роль в котором, сыграли христианские миссионеры. Например, по итогам миссионерской деятельности патриарха Тимофея, жившего в 780-819 годах, среди тюркских каганов появились приверженцы христианской религии [5,27].

Христианство продолжает удерживаться в тюркской среде. Так, в обнаруженных археологами в Семиречье надписях на согдийском языке упоминается тюрк Йарвин-тегин, который характеризуется как один из авторитетных деятелей христианской общины города Сарыка. Надпись по почерку может быть отнесена к IX-Xвекам [8,82]. О толерантности местного населения писали и европейские путешественники. Как они отмечали, в городах Мавераннахра и Хорасана проживали и еврейские общины. Большинство из них проживало в средневековых городах - Самарканде и Бухаре, также в городе Яхудия, в Балхе и в других местностях. Известный западный путешественник Вениамин Тудел, который посетил в 1165 году страны Востока писал, что в Мавераннахре и Хорасане, особенно в Самарканде живет больше евреев, чем в Дамаске и в Багдаде [16,20-25].

Результаты обсуждения

Население Мавераннахра и Хорасана, имеющее корни древней цивилизации, богатой земледельческой культуры, после VIII века исповедовали ислам ханафитского толка суннизма, который в отличие от других был более открытым, терпимым, толерантным. Так как ханафитский толк одобрял гармоничность местных традиций с канонами ислама, местные мусульмане отличались великодушием, чуткостью и благородством. Необходимо подчеркнуть и тот момент, что Мавераннахр и Хорасан сыгралибольшую роль в мусульманском ренессансе (IX-XII вв.), где творили великие ученые Востока такие как, Хорезми, Фараби, Фергани, ибн Сина, Бируни, великий хадисовед Имам Бухари, религиоведы Имам Матуруди, Бурхануддин Маргинани, Абу Лайс Самарканди, аз-Замахшари и многие другие, которые в своих произведениях пропагандировали идеи гуманизма и толерантности. Во многом эти гении соответствовали своему народу, своим корням, у которых в генах заложены традиции толерантности ислама: терпение, трудолюбие, искренность, гостеприимство, стремление к свету, к науке, просвещению, знаниям. Данный вопрос малоизвестен европейскому читателю, логично было коротко остановиться и осветить период правления Амира Темура и Темуридов. В годы правления Амира Темура и Темуридов (1370-1506 гг.) принцип толерантности являлся неотъемлемой частью внутренней и внешней политики. В своём труде«Уложении» Амир Темура уделит большое внимание духовному развитию и моральным ценностям. Амир Темура, с благосклонностью относился к разным этническим группам, разным народностям и племенам. Он был категорически против разделения людей по признаку вероисповедания. А также, он был против нарастания распрей между различными течениями в исламе, в том числе суннитов и шиитов. Амир Темура установил дружественные и дипломатические отношения с христианской Европой. Христианские державы поддерживали его в борьбе против Османского государства. Амир Темура с удовольствием пользовался услугами христианских священников и монахов в качестве посланников своего государства. Среди

которых, можно выделить Франциска, Иоанна III и др.

Один из сыновей Темура-Мираншах Мирзо прославился как покровитель католической церкви. Король Англии Генрих III дважды в своих посланиях благодарил Амира Темура и его сына Мираншаха (Мирассы) за снисходительное отношение к христианам, в том числе и к католикам [2,36.]. Подобную политику проводили и другие правители династии Темуридов (Шахрух, Мирзо Улугбек, Хусейн Байкара). Политику благородства, уважения, толерантности к окружающим, в первую очередь, к иноверцам, этническим группам продолжили Бабуриды в Индии (1526-1858 гг.). Но, данный период истории требует отдельного изучения.

Заключение

В отличие от средневековой Европы, где господствовала инквизиция и орден иезуитов, мракобесие, в мусульманских государствах, в том числе и в Средней Азии люди других вероисповеданий, как было подчеркнуто выше, всегда жили в мире и согласии. Объективно назревает следующий вопрос: а как же налог джизья и некоторые ограничения, введенные в период арабской колонизации? Правда состоит в том, что иноверцы, проживающие в исламских государствах, действительно имели некоторые ограничения. Да, они платили джизью, которая взималась с иноверцев. Также в быту существовали некоторые ограничения такого рода, как, иноверцы не имели права ходить в ярких одеждах, носили специальный узелок вокруг талии, им не разрешалось в городе ездить на лошадях, также не разрешалось строить свои дома выше, чем мечети. Но эти перечисленные ограничения никак не запрещали право личности на ведение своего хозяйства, жизни и деятельности, которая гарантировалась и защищалась государством, проведение семейных и религиозных праздников, молитвы в церквях, храмах, синагогах, то есть не запрещалось жить своей жизнью. Их семейная, личная (бытовая) жизнь была неприкосновенна. Иноверцы полноправно занимались своей торгово-коммерческой, строительной деятельностью, земледелием, кустарным производством, наукой, культурой, искусством и т.д. Необходимо отметить, что многие еврейские и христианские семьи по существу, были очень зажиточными и обеспеченными семьями. Также в мусульманской среде не существовало разделения по расовому и этническому признаку.

Список литературы:

1. Адилов А.А. Из истории толерантности в общественно-политической жизни Узбекистана (на примере средневековья) // Межнациональное согласие в Узбекистане и толерантность: взгляд сквозь призму веков. Ташкент; 2018, С.19
2. Амир Темура в мировой истории. Ташкент: «Узбекистан»; 1996. Раздел «Дипломатия» С30.
3. Бируни Абу Рейхан. Памятники минувших поколений. Ташкент. 1961. Том I. С.214-216.
4. Босворт К. Мусульманские династии. - М: Наука, 1971. - С. 135.
5. Буряков Ю. Становление христианства в Средней Азии (по письменным и вещественным источникам) // Русская православная церковь в Средней Азии. 140 лет. Добрососедства с исламом. Материалы международной конференции. Ташкент. 2011. С.25-27.
6. Егенбердиева М. Толерантность в исламе // Марказий Осиё ва ислом цивилизацияси. Республика илмий анжумани материаллари Ташкент, 2018. С.194-195.
7. Куръон илмлари (на узб. яз.). Ташкент: Nilol-Nashr, 2020. С.5-10.
8. Лившиц В.А. Согдийцы в Семиречье: Лингвистические и этнографические свидетельства // Красная речка и Бурана, Фрунзе, 1989. С.82.
9. Негматов Н.Н. Государства Саманидов (Мавераннахр и Хорасан в IX-XII вв). Душанбе: Дониш, 1977. С.140.

- 10.Одилов А.А.Ўзбекистон ижтимоий-маънавий ҳаётида бағрикенглик тамойилининг тутган ўрни (ўрта асрлар мисолида) Тошкент: Турон-Иқбол, 2019. С.18-19, 30. (на узб. яз.).
- 11.Раимкулов А., Иванов Г.П. Нателный крест с городища Кува//ИМКУ Вып. 31.- Самарканд, 2000.-С160-161.; Иванов Г.П. Новые данные по истории города Риштана//Археология Узбекистана.-Самарканд. 2011.-№1(2).-С.82-84.
- 12.Ртвеладзе Э.В. Великий шелковый путь.-Ташкент:УзМЭ, 1999.-С.82-83.
- 13.Филанович М. Исторические корни конфессиональной толерантности в Узбекистане. (древность и средневековье)//Русская православная церковь в Средней Азии. 140 лет. Добрососедства с исламом. Материалы международной конференции. 2011.С.275.
- 14.Фильштинский И.М. Халифат под властью династии Омейядов (661-750) М.:Северо-принт, 2005.С.102.
- 15.Хамидов М. Инсоний ва диний бағрикенглик//Марказий Осиё ва ислом цивилизацияси. Республика анжумани материаллари. Тошкент., 2018.С.186.(на узб.яз.)
- 16.Хоразм Маъмунакадемияси.Тошкент: Фан. 2006.(на узб.яз.) С. 20-25.

References:

- 1.Adilov A.A. From the history of tolerance in the socio-political life of Uzbekistan (using the example of the Middle Ages) // Interethnic harmony in Uzbekistan and tolerance: a view through the prism of centuries. Tashkent; 2018, P.19.
- 2.AmirTemur in world history. Tashkent: “Uzbekistan”; 1996. Section “Diplomacy” P. 30.
- 3.Biruni Abu Reyhan. Monuments of past generations.Tashkent. 1961. Volume I. P. 214-216.
4. Bosworth K. Muslim dynasties.-M: Nauka, 1971. –P. 135.
5. Buryakov Yu. The formation of Christianity in Central Asia (according to written and material sources) // Russian Orthodox Church in Central Asia. 140 years old. Good Neighborhood with Islam. Materials of the international conference. Tashkent. 2011. P. 25-27.
6. Egenberdieva M. Tolerance in Islam//MarkaziyOsiyova Islam civilization. RepublicilmiyanzhumanimateriallariTashkent, 2018.P.194-195.
- 7.Kuryonilmari (in Uzbek). Tashkent: Hilol-Nashr, 2020. P.5-10.
8. Livshchits V.A. Sogdians in Semirechye: Linguistic and ethnographic evidence // KrasnayaRechka and Burana, Frunze, 1989.P.82.
- 9.Negmatov N.N. Samanid states (Maverannahr and Khorasan in the 9th-12th centuries). Dushanbe: Donish, 1977.P.140.
10. Odilov A.A. Uzbekistonizhtimoiy-manaviykhayotidabagrikengliktamoiliningtutganurni (urtaasrlarmisolida) Tashkent: Turon-Iqbol, 2019. P. 18-19, 30. (inUzbek).
11. Raimkulov A., Ivanov G.P. Pectoral cross from the Kuva settlement//IMKU Vol. 31.- Samarkand, 2000.-С160-161.; Ivanov G.P. New data on the history of the city of Rishtan//Archaeology of Uzbekistan.-Samarkand. 2011.-No.1(2)-P.82-84.
12. Rtveladze E.V. The Great Silk Road.-Tashkent: UzME, 1999.-P.82-83.
13. Filanovich M. Historical roots of confessional tolerance in Uzbekistan. (antiquity and the Middle Ages)//Russian Orthodox Church in Central Asia. 140 years old. Good Neighborhood with Islam. Proceedings of the international conference. 2011.P.275.
14. Filshinsky I.M. Caliphate under the rule of the Umayyad dynasty (661-750) M.: Severo-print, 2005. P. 102.
15. Khamidov M. Insoniyvadiniybagrikenglik//MarkaziyOsiyovaislom civilization. RepublicAnjumaniMateriallari. Tashkent, 2018.P.186. (inUzbek)
- 16.KhorazmMamun Academy.Tashkent: Fan. 2006. (inUzbek) P. 20-25.

Сведения об авторах, ответственных за переписку (место работы, номер телефона, электронная почта) Атаджанова Сайёра Мэлисовна— кандидат исторических наук, доцент кафедры «Новейшей истории Узбекистана». Национальный университет Узбекистана им. М.Улугбека. Ташкент, Узбекистан.asameli@mail.ru